

## Prologus

## I. &lt;De caritate&gt;

**1128.** – [...] Tria sunt homini necessaria ad salutem: scilicet scientia credendorum, scientia desiderandorum, et scientia operandorum. Primum docetur in symbolo, ubi traditur scientia de articulis fidei; secundum in oratione dominica; tertium autem in lege.

Nunc autem de scientia operandorum intendimus: ad quam tractandam quadruplex lex invenitur.

**1129.** – a) Prima dicitur lex naturae; et haec nihil aliud est nisi lumen intellectus insitum nobis a Deo, per quod cognoscimus quid agendum et quid vitandum. Hoc lumen et hanc legem dedit Deus homini in creatione. Sed multi credunt excusari per ignorantiam, si hanc legem non observant. Sed contra eos dicit propheta in *Psal.* IV,6: „Multi dicunt: quis ostendit nobis bona?“ Quasi ignorent quid sit operandum. Sed ipse *ibidem* 7, respondet: „Signatum est super nos lumen vultus tui, Domine“: lumen scilicet intellectus, per quod nota sunt nobis agenda. Nullus enim ignorat quod illud quod nollet sibi fieri, non faciat alteri, et cetera talia.

**1130.** – b) Sed licet Deus in creatione dederit homini hanc legem, scilicet naturae, Diabolus tamen in homine superseminavit aliam legem, scilicet concupiscentiae. Quousque enim in primo homine anima fuit subdita Deo, servando divina praecepta, etiam caro fuit subdita in omnibus animae vel rationi. Sed postquam Diabolus per suggestionem retraxit hominem ab observantia divinatorum praeceptorum, ita etiam caro fuit inobediens rationi. Et inde accidit quod licet homo velit bonum secundum rationem, tamen ex concupiscentia ad contrarium inclinatur. Et hoc est quod Apostolus dicit *Rom.* VII,23: „Video autem aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meae“. Et inde est quod frequenter lex concupiscentiae legem naturae et ordinem rationis corrumpit. Et ideo subdit Apostolus, *ibid.*: „Captivantem me in lege peccati, quae est in membris meis“.

## Vorwort

## I. &lt;Von der Liebe&gt;

**1128.** – [...] Drei Dinge sind für den Menschen heilsnotwendig: die Kenntnis dessen, was er glauben muß, die Kenntnis dessen, was er ersehnen muß, und die Kenntnis dessen, was er tun muß. Das erste wird im Glaubensbekenntnis gelehrt, das zweite im Gebet des Herrn, das dritte aber im Gesetz.

Wir wollen hier von dem sprechen, was wir zu tun verpflichtet sind. Hierbei müssen wir ein vierfaches Gesetz unterscheiden.

**1129.** – a) Das erste heißt das natürliche Sittengesetz. Dieses ist aber nichts anderes, als das uns von Gott eingeschaffene Licht des Verstandes, durch das wir erkennen, was wir zu tun und zu lassen haben. Dieses Licht und dieses Gesetz gab Gott dem Menschen bei seiner Erschaffung. Viele aber glauben, sich mit Unwissenheit entschuldigen zu können, wenn sie dieses Gesetz nicht beobachten. Aber wider sie spricht der Prophet: „Viele sprechen, wer wird uns das Gute zeigen?“ (*Ps* 4,6), als ob sie nicht wüßten, was zu tun sei; aber er selbst gibt die Antwort: „Eingeprägt ist uns wie ein Siegel das Licht deines Antlitzes, Herr“ (4,7). Gemeint ist das Licht des Verstandes, durch das wir erkennen, was wir zu tun haben. Weiß doch jeder, daß niemand einem andern antun darf, was er nicht wünscht, daß man es ihm antue. Und so gibt es derlei Gesetze mehr.

**1130.** – b) Gott hat dem Menschen bei seiner Erschaffung dieses natürliche Sittengesetz gegeben; doch der Teufel säte im Menschen ein anderes Gesetz darüber, das Gesetz der ungeordneten Begierde. Solange nämlich im ersten Menschen die Seele Gott untertan war, indem sie die göttlichen Gebote brachten, solange war auch der Leib in allem der Seele, das heißt der Vernunft, untertan. Nachdem der Teufel durch seine Einflüsterung die Seele des Menschen aber von der Beobachtung der göttlichen Gebote weggerissen hatte, da kündigte der Leib der Vernunft den Gehorsam. Und so kommt es, daß der Mensch, obwohl seine Vernunft das Gute will, doch verleitet durch die Begierde, zum Entgegengesetzten neigt. Das spricht der Apostel im *Römerbrief* (7,23) mit den Worten aus: „Ich sehe aber ein anderes Gesetz in meinen Gliedern, das dem Gesetze meines Geistes widerstreitet.“ So kommt es, daß oft das Gesetz der Begierde das natürliche Gesetz und die Ordnung der Vernunft verkehrt. Deswegen fährt der Apostel fort: „Das Gesetz in meinen Gliedern hält mich gefangen unter dem Gesetz der Sünde“ (*ebd.*).

**1131.** – c) Quia ergo lex naturae per legem concupiscentiae destructa erat, oportebat quod homo reduceretur ad opera virtutis, et retraheretur a vitiis: ad quae necessaria erat lex Scripturae.

**1132.** – Sed sciendum, quod homo retrahitur a malo et inducitur ad bonum ex duobus.

Primo, timore: primum enim propter quod aliquis maxime incipit peccatum vitare, est consideratio poenae Inferni, et extremi iudicii. Et ideo dicitur *Eccli.* I,16: „Initium sapientiae timor Domini“; et *ibidem* 27: „Timor Domini expellit peccatum“. Licet enim ille qui ex timore non peccat, non sit iustus: inde tamen incipit iustificatio.

Hoc ergo modo retrahitur homo a malo et inducitur ad bonum per legem Moysi, quam quidam irritantes, morte puniebantur. *Hebr.* X,28: „Irritam quis faciens legem Moysi, sine ulla miseratione duobus vel tribus testibus moritur.“

**1133.** – d) Sed quia modus iste est insufficiens, et lex quae data erat per Moysen, hoc modo, scilicet per timorem, retrahebat a malis, insufficiens fuit: licet enim coercuerit manum, non coercerat animum; ideo est alius modus retrahendi a malo et inducendi ad bonum, modus scilicet amoris. Et hoc modo fuit data lex Christi, scilicet lex evangelica, quae est lex amoris.

**1134.** – Sed considerandum est quod inter legem timoris et legem amoris triplex differentia invenitur.

Et primo, quia lex timoris facit suos observatores servos, lex vero amoris facit liberos. Qui enim operatur solum ex timore, operatur per modum servi; qui vero ex amore, per modum liberi vel filii. Unde Apostolus *II Cor.* III,17: „Ubi spiritus Domini, ibi libertas“; quia scilicet tales ex amore ut filii operantur.

**1131.** – c) Weil nun das natürliche Sittengesetz durch das Gesetz der Begierde versehrt worden war, bedurfte es – sollte der Mensch zu den Werken der Tugend zurückgeführt und von den Lastern abgewendet werden – des Gesetzes der Schrift.

**1132.** – Der Mensch wird aber durch zwei Beweggründe vom Bösen abgewandt und zum Guten hingeführt:

Erstens durch Furcht. Anfangs läßt vor allem der Gedanke an die Höllestrafe und an das letzte Gericht den Menschen die Sünde meiden. Daher wird gesagt: „Der Anfang der Weisheit ist die Furcht des Herrn“ (*Sir* 1,16). Und gleich darauf: „Die Furcht des Herrn treibt die Sünde aus.“ Zwar ist, wer aus Furcht nicht sündigt, noch nicht gerecht, aber die Rechtfertigung nimmt damit ihren Anfang.

Auf solche Weise kehrte das Gesetz des Moses den Menschen vom Bösen ab und führte ihn zum Guten; denn der Verstoß gegen dieses Gesetz wurde mit dem Tode bestraft nach den Worten des Apostels: „Hat jemand das Gesetz des Moses übertreten, so muß er ohne Erbarmen auf zweier oder dreier Zeugnis hin des Todes sterben“ (*Hebr* 10,28).

**1133.** – d) Weil dieser Beweggrund, die Sünde zu meiden, nicht genügt, war auch das Gesetz des Moses, das durch Furcht vom Bösen zurückhielt, unzureichend. Es sündigt die Hand, aber nicht der Geist. Deswegen der zweite Beweggrund, den Menschen vom Bösen zurückzureißen und zum Guten zu führen: der Beweggrund der Liebe. Auf diese Weise wurde das Gesetz Christi gegeben, das Gesetz des Evangeliums, welches das Gesetz der Liebe ist.

**1134.** – Zwischen dem Gesetz der Furcht und dem Gesetz der Liebe ist ein dreifacher Unterschied zu bedenken.

Erstlich: Wer das Gesetz der Furcht beobachtet, den macht es zum Sklaven; wer aber das Gesetz der Liebe beobachtet, den macht es zum Freien. Wer bloß aus Furcht handelt, der handelt wie ein Sklave, wer aber aus Liebe handelt, der handelt wie ein Freier oder wie ein Sohn nach den Worten des Apostels: „Wo der Geist des Herrn ist, da ist Freiheit“ (*2 Kor* 3,17).

**1135.** – Secunda differentia est quia observatores primae legis ad bona temporalia introducebantur. *Isai.* I,19, “Si volueritis et audieritis me, bona terrae comedetis”. Sed observatores secundae legis, in bona caelestia introducuntur. *Matth.* XIX,17, “Si vis ad vitam ingredi, serva mandata”, et *ibid.* III, 2: “*Poenitentiam agite: appropinquavit enim regnum caelorum.*”

**1136.** – Tertia differentia est, quia prima gravis: *Act.* XV,10: “Cur tentatis imponere iugum super cervicem nostram, quod neque nos neque patres nostri portare potuerunt?” Secunda autem levis: *Matth.* XI,30: “Iugum enim meum suave est; et onus meum leve”; Apostolus, *Rom.* VIII,15: “Non accepistis spiritum servitutis iterum in timore, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum.”

## II <De effectu caritatis>

**1137.** – Sicut ergo iam praedictum est, quadruplex lex invenitur: et prima quidem lex naturae, quam Deus in creatione infudit; secunda lex concupiscentiae; tertia lex Scripturae; quarta est lex caritatis et gratiae, quae est lex Christi.

Sed manifestum est quod non omnes possunt scientiae insudare; et propterea a Christo data est lex brevis, ut ab omnibus posset sciri, et nullus propter ignorantiam possit ab eius observantia excusari. Et haec est lex divini amoris. [...]

**1138.** – Sed sciendum, quod haec lex debet esse regula omnium actuum humanorum. Sicut enim videmus in artificialibus quod unumquodque opus tunc bonum et rectum dicitur quando regulae coaequatur; sic etiam quodlibet humanum opus rectum est et virtuosum quando regulae divinae dilectionis concordat; quando vero discordat ab hac regula, non est bonum nec rectum aut perfectum. Ad hoc autem quod actus humani boni reddantur, oportet quod regulae divinae dilectionis concordent.

**1135.** – Der zweite Unterschied ist der, daß die Beobachter des Gesetzes der Furcht die zeitlichen Güter erhalten sollen. „Wenn ihr willig seid und mir gehorcht, sollt ihr die Güter des Landes genießen“ (*Jes* 1,19). Aber die Beobachter des Gesetzes der Liebe werden zu den himmlischen Gütern geführt nach den Worten des Herrn: „Willst du zum Leben eingehen, so halte die Gebote“ (*Mt* 19,17).

**1136.** – Der dritte Unterschied besteht darin, daß das Gesetz der Furcht drückend ist. „Nun denn, warum versucht ihr Gott, daß ihr ein Joch auf den Nacken der Jünger legt, das weder unsere Väter noch wir zu tragen vermochten“ (*Apg* 15,10). Das Gesetz der Liebe aber ist leicht. „Denn mein Joch ist süß, und meine Bürde ist leicht“ (*Mt* 11,30). „Ihr habt nicht wiederum empfangen den Geist der Knechtschaft zur Furcht, sondern ihr habt den Geist der Sohnschaft empfangen“ (*Röm* 8,15).

## II <Von der Wirkung der Liebe>

**1137.** – Wir sagten, daß es ein vierfaches Gesetz gibt. Das erste ist das natürliche Sittengesetz, das Gott dem Menschen bei der Schöpfung einpflanzte. Das zweite ist das Gesetz der ungeordneten Begierde, das dritte ist das Gesetz der Schrift des Alten Testaments, das vierte ist das Gesetz der Liebe und Gnade, und das ist das Gesetz Christi.

Nun kann sich gewiß nicht jeder auf das Studium verlegen; deswegen gab Christus ein kurzes Gesetz, damit jeder es kennen und keiner sich von seiner Beobachtung durch Unwissenheit entschuldigt halten könnte. Dieses Gesetz Christi ist das Gesetz der göttlichen Liebe. [...]

**1138.** – Dieses Gesetz muß die Richtschnur für alles menschliche Tun sein. Wie im Handwerk jedes Werkstück nur dann gut und recht genannt wird, wenn es nach der Meisterregel gearbeitet ist, so ist auch jede menschliche Handlung nur dann recht und sittlich, wenn sie mit dem göttlichen Gesetz der Liebe übereinstimmt. Stimmt sie mit diesem Gesetz nicht überein, so ist sie weder gut noch recht noch vollkommen. Die menschlichen Handlungen müssen also, um gut zu sein, mit dem Gesetz der göttlichen Liebe übereinstimmen.

**1139.** – Sed sciendum quod haec lex, scilicet divini amoris, quatuor efficit in homine valde desiderabilia.

1) Primo causat in eo spiritualem vitam. Manifestum est enim quod naturaliter amatum est in amante. Et ideo qui Deum diligit, ipsum in se habet: I Ioan. IV,16: „Qui manet in caritate, in Deo manet, et Deus in eo.“

Natura etiam amoris est quod amantem in amatum transformat: unde si vilia diligimus et caduca, viles et instabiles efficimur: Os. IX,10: „Facti sunt abominabiles sicut ea quae dilexerunt.“ Si autem Deum diligimus, divini efficimur, quia, ut dicitur I Cor. VI, 17: „Qui adhaeret Domino, unus spiritus est“.

**1140.** – Sed sicut Augustinus dicit, „sicut anima est vita corporis, ita Deus est vita animae“.<sup>1</sup> Et hoc manifestum est. Tunc enim dicimus corpus per animam vivere quando habet operationes proprias vitae, et quando operatur et movetur; anima vero recedente, corpus nec operatur nec movetur. Sic etiam tunc anima operatur virtuose et perfecte quando per caritatem operatur, per quam habitat Deus in ea; absque caritate vero non operatur: I Ioan. III,14, „Qui non diligit, manet in morte“.

Considerandum est autem, quod si quis habet omnia dona spiritus sancti absque caritate, non habet vitam. Sive enim sit gratia linguarum, sive sit donum fidei, vel quicquid sit aliud, sine caritate vitam non tribuunt. Si enim corpus mortuum induatur auro et lapidibus pretiosis, nihilominus mortuum manet. Hoc est ergo primum quod efficit caritas.

**1141.** – 2) Secundum quod facit caritas, est divinatorum mandatorum observantia. Gregorius: „Nunquam est Dei amor otiosus: operatur enim magna si est; si vero operari renuit, amor non est“.<sup>2</sup> Unde manifestum signum caritatis est promptitudo implendi divina praecepta. Videmus enim amantem propter amatum magna et difficilia operari. Ioan. XIV,23: „Si quis diligit me, sermonem meum servabit“.

<sup>1</sup> Augustinus, *Enarrationes in Psalmos* 70,3 (CCL 39,962,59); *Sermo* 62, II 2 (PL 38,415); 66, IV 5 (PL 38,428); 156,VI 6 (PL 38,853); 161,VI 6 (PL 38,881); 180, VII 8 (PL 38,976).

<sup>2</sup> Vgl. Gregor der Große, *In Evangel. hom.* II 30,2 (PL 76,1221B).

**1139.** – Das Gesetz der göttlichen Liebe bewirkt im Menschen vier Dinge, die dem Menschen sehr vonnöten sind.

1) Zunächst erzeugt es im Menschen das geistliche Leben. Denn wie das Geliebte im Geliebten ist, so hat, wer Gott liebt, Gott selbst in sich: „Wer in der Liebe bleibt, der bleibt in Gott und Gott in ihm“ (1 Joh 4,16).

Es entspricht dem Wesen der Liebe, daß sie den Liebenden in das Geliebte umwandelt. Wenn wir daher Nichtiges und Vergängliches lieben, werden wir selbst nichtig und hilflos. „Fluchwürdig sind sie geworden gleich dem, was sie liebten“ (Hos 9,10). Lieben wir aber Gott, so werden wir göttlich, denn „wer dem Herrn anhängt, ist eines Geistes mit ihm“ (1 Kor 6,17).

**1140.** – Aber wie nach Augustinus die Seele das Leben des Leibes ist, so ist Gott das Leben der Seele; das ist offenbar. Dann nämlich sagen wir, der Leib lebe durch die Seele, wenn er durch Wirken und Bewegung die ihm eigenen Lebensäußerungen zeigt. Trennt sich aber die Seele vom Leibe, dann ist das Wirken und die Bewegung des Leibes zu Ende. Ebenso ist auch das Wirken der Seele nur dann tugendkräftig und vollkommen, wenn sie durch die Liebe wirkt, kraft welcher Gott in ihr wohnt. Ohne die Liebe aber wirkt sie nicht: „Wer nicht liebt, der bleibt im Tode“ (1 Joh 3,14).

Hätte einer auch alle Gaben des Heiligen Geistes, hätte er aber die Liebe nicht, dann hätte er auch nicht das Leben. Denn die Sprachengabe, die Gabe des Glaubens, und wie die Gaben auch sonst heißen mögen, geben dir ohne Liebe das Leben so wenig, als der tote Leib aufhört tot zu sein, wenn er mit Gold und Edelsteinen geschmückt wird. Das also ist die erste Wirkung der Liebe.

**1141.** – 2) Eine andere Wirkung der Liebe ist die Erfüllung der göttlichen Gebote. Denn niemals, so sagt der heilige Gregor, ist die Liebe Gottes müßig. Ist sie wirklich vorhanden, so wirkt sie auch Großes, und wo nichts gewirkt wird, da ist sie auch nicht; und daher ist die Bereitwilligkeit, die göttlichen Gebote zu erfüllen, ein unzweideutiges Zeichen der Liebe. Denn den Liebenden sehen wir um des Geliebten willen Großes und Schwieriges ausführen. „Wenn mich jemand liebt, so wird er mein Wort halten“ (Joh 14,28).

**1142.** – Sed considerandum, quod qui mandatum et legem divinae dilectionis servat, totam legem implet. [...]

**1143.** – 3) Tertium quod facit caritas, est, quia est praesidium contra adversa. Habenti enim caritatem nulla adversa nocent, sed in utilia convertuntur: Rom. VIII,28: „Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum“ [...].

**1144.** – 4) Quartum vero est quod ad felicitatem perducit. Solum enim caritatem habentibus aeterna beatitudo promittitur. Omnia enim absque caritate insufficientia sunt. II *Tim.* IV 8: „In reliquo reposita est mihi corona iustitiae, quam reddet mihi in illa die iustus iudex: non solum autem mihi, sed et his qui diligunt adventum eius“.

**1145.** – Et sciendum, quod solum secundum differentiam caritatis est differentia beatitudinis et non secundum aliquam aliam virtutem. Multi enim magis abstinentes fuerunt quam apostoli; sed ipsi in beatitudine omnes alios excellunt propter excellentiam caritatis: ipsi enim fuerunt primitias spiritus habentes, sicut dicit Apostolus, *Rom.* VIII [23]. Unde differentia beatitudinis est ex differentia caritatis.

Et sic patent quatuor quae in nobis efficit caritas.

### III. <De utilitate caritatis>

**1146.** – Sed praeter illa, quaedam alia efficit quae praetermittenda non sunt.

1) Primo enim efficit peccatorum remissionem. Et hoc manifeste videmus ex nobis. Si enim aliquis aliquem offendit, et ipsum postea intime diligit, propter dilectionem sibi offensam laxat. Sic et Deus diligentibus se peccata dimittit. I *Petr.* IV,8: „Caritas operit multitudinem peccatorum“. [...] Et hoc maxime manifestat Magdalene exemplum, *Luc.* VII,47: „Dimissa sunt ei peccata multa“: et causa subditur: „quoniam dilexit multum“.

**1147.** – Sed forte dicet aliquis: sufficit ergo caritas ad delenda peccata, et non est necessaria poenitentia. Sed considerandum, quod nullus vere diligit qui non vere poenitet.

**1142.** – Erfüllt aber jemand das Gesetz der Liebe, so erfüllt er damit zugleich das ganze Gesetz. [...]

**1143.** – 3) Eine weitere Wirkung der Liebe ist, daß sie uns Schutz vor Gefährdung gewährt. Denn hat jemand die Liebe, so nimmt er in der Gefahr keinen Schaden, vielmehr schlägt alles zum Guten aus. „Denen, die Gott lieben, gereicht alles zum Guten“ (*Röm* 8,28). [...]

**1144.** – 4) Endlich führt die Liebe zur Seligkeit. Denn die ewige Seligkeit wird nur denen versprochen, die die Liebe besitzen. Denn ohne die Liebe ist alles andere zur Erlangung der Seligkeit unzureichend: „Im übrigen ist mir die Krone der Gerechtigkeit aufbewahrt, welche der gerechte Richter mir an jenem Tage verleihen wird, aber nicht allein mir, sondern allen, die seine Ankunft lieben“ (2 *Tim* 4,8).

**1145.** – Auch wird der Grad der Seligkeit nur nach dem Grade der Liebe bemessen und nicht nach irgendeiner anderen Tugend. Denn viele waren enhaltsamer als die Apostel, und doch übertreffen die Apostel in der Seligkeit alle anderen, weil sie alle in der Liebe übertreffen; denn sie hatten „die Erstlingsgabe des Geistes“, wie der Apostel an die Römer schreibt (*Röm* 8,23).

So ergibt sich der Unterschied in der Seligkeit aus dem Unterschied in der Liebe.

### III <Vom Nutzen der Liebe>

**1146.** – Außer diesem aber bewirkt die Liebe noch anderes, das wir hier nicht übergehen dürfen.

1) Zunächst bewirkt sie die Vergebung der Sünden; das können wir an uns selbst ersehen. Wenn einer einen anderen beleidigt hat, ihn hernach aber innig liebt, dann wird jener um der Liebe willen ihm die Beleidigung verzeihen. So erläßt auch Gott denen, die ihn lieben, die Sünden. „Die Liebe deckt die Menge der Sünden zu“, sagt der hl. Petrus in seinem ersten Brief (4,8). [...] Das zeigt besonders deutlich das Beispiel der Magdalena, von der es bei *Lukas* (7,47) heißt: „Ihr sind viele Sünden verziehen“; und als Grund wird hinzugefügt: „Weil sie viel geliebt hat“.

**1147.** – Aber vielleicht wird einer sagen: Genügt also Liebe zur Tilgung der Sünden und ist die Reue nicht notwendig? Aber da ist zu bedenken, daß, wer nicht wirklich bereut, auch nicht wirklich liebt.

Manifestum est enim quod quanto magis aliquem diligimus, tanto magis dolemus si ipsum offendimus. Et hic est unus caritatis effectus.

**1148.** – 2) Item causat cordis illuminationem. Sicut enim dicit Iob XXXVII,19: „Omnes involvimur tenebris“. Frequenter enim nescimus quid agendum vel desiderandum. Sed caritas docet omnia necessaria ad salutem. Ideo dicitur I Ioan. II,27: „Unctio eius docet vos de omnibus“. Et hoc ideo est, quia ubi caritas, ibi Spiritus Sanctus, qui novit omnia, qui deducit nos in viam rectam, sicut dicitur in *Psal.* CXLII [11]. Ideo dicitur *Eccli.* II,10: „Qui timetis Deum, diligite illum; et illuminabuntur corda vestra“, scilicet ad sciendum necessaria ad salutem.

**1149.** – 3) Item perficit in homine perfectam laetitiam. Nullus enim vere gaudium habet, nisi existens in caritate. Quicumque enim aliquod desiderat, non gaudet nec laetatur nec quietatur donec illud adipiscatur. Et accidit in rebus temporalibus quod non habitum appetatur, et habitum despicitur et taedium generat; sed non sic est in spiritualibus; immo qui Deum diligit, habet ipsum, et ideo animus diligentis et desiderantis quietatur in eo. „Qui enim manet in caritate, in Deo manet, et Deus in eo“, ut dicitur I Ioan. IV,16.

**1150.** – 4) Item efficit pacem perfectam. Accidit enim in rebus temporalibus, quod frequenter desiderantur; sed ipsis habitus adhuc animus desiderantis non quiescit; immo uno habito aliud appetit. *Isai.* LVII,20: „Cor autem impii quasi mare fervens, quod quiescere non potest“. Item *ibidem*, 20: „Non est pax impiis, dicit Dominus“. Sed non sic accidit in caritate circa Deum. Qui enim diligit Deum, pacem perfectam habet. *Psal.* CXVIII,165: „Pax multa diligentibus legem tuam, et non est illis scandalum.“

Et hoc ideo est, quia solus Deus sufficit ad implendum desiderium nostrum: Deus enim „maior est corde nostro“, sicut dicit Apostolus [I Io 3,20]: et ideo dicit Augustinus in I *Confessionum*: „Fecisti nos, Domine, ad te, et inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te“.<sup>3</sup> [...]

<sup>3</sup> Augustinus, *Confessiones* I 1 (CSEL 33,1).

Es ist ja offenbar, daß wir, je mehr wir jemanden lieben, auch desto mehr Schmerz darüber empfinden, ihn beleidigt zu haben. Die Vergebung der Sünden ist also eine Wirkung der Liebe.

**1148.** – 2) Die Liebe bewirkt sodann die Erleuchtung des Herzens. Wir alle sind, wie es im Buch *Ijob* 37,19 heißt: „in Finsternis gehüllt“; denn wir wissen oft nicht, was wir tun und was wir erstreben sollen. Die Liebe aber lehrt alles zum Heile Notwendige. Deshalb heißt es bei Johannes (1 *Joh* 2,27): „Ihr habt die Salbung vom Heiligen Geist, und die Salbung lehrt euch alles.“ Das hat seinen Grund darin, daß, wo die Liebe ist, da auch der Heilige Geist, der alles weiß und der uns „auf den rechten Weg führt“, wie es im *Psalms* 143 (142),11 heißt. „Die ihr den Herrn fürchtet, liebt ihn; so werden eure Herzen erleuchtet werden“ (*Sir* 2,10).

**1149.** – 3) Ferner bewirkt die Liebe im Menschen vollkommene Freude. Nur wer in der Liebe lebt, kann wahrhaft froh sein. Wer nach etwas verlangt, ist nicht eher froh und ruht nicht eher, bis er es erlangt hat. In zeitlichen Dingen kommt es vor, daß der Mensch was er nicht hat, erstrebt, und was er besitzt, gering schätzt, ja: Ekel davor hat. In geistlichen Dingen gibt es das nicht. Im Gegenteil, wer Gott liebt, der besitzt ihn, denn der Geist des Liebenden und Verlangenden ruht in ihm. Denn wer in der Liebe bleibt, der bleibt in Gott und Gott in ihm, wie der hl. Johannes (1 *Joh* 4,16) sagt.

**1150.** – 4) Sodann gibt die Liebe vollkommenen Frieden. In zeitlichen Dingen trifft es sich wohl, daß wir etwas inständig begehren; wenn wir es aber haben, gibt sich unser verlangender Geist doch nicht zufrieden; wenn er das eine hat, strebt er nach dem andern: „Die Gottlosen sind wie ein tobend Meer, das nicht zur Ruhe kommt“ (*Jes* 42,20). Und gleich darauf heißt es: „Die Gottlosen haben keinen Frieden, spricht Gott der Herr.“ Mit der Liebe zu Gott verhält es sich nicht so. Denn wer Gott liebt, hat vollkommenen Frieden: „Diejenigen, welche dein Gesetz lieben, o Herr, haben reichen Frieden und erleiden keinen Anstoß“ (*Ps* 118,165).

Gott allein kann unser Sehnen erfüllen. Denn Gott ist „größer als unser Herz“, wie der Apostel [Johannes] sagt (vgl. 1 *Joh* 3,20). Deshalb sagt Augustinus im ersten Buch der *Bekenntnisse*: „Du hast uns, Herr, auf dich erschaffen und unruhig ist unser Herz, bis es Ruhe hat in dir.“ [...]



**1151.** – 5) Item facit caritas hominem magnae dignitatis. Omnes enim creaturae ipsi divinae maiestati serviunt (omnia enim ab ipso sunt facta) sicut artificialia subserviunt artifici; sed caritas de servo facit liberum et amicum. Unde ait Dominus apostolis, *Ioan. XV,15*: „Iam non dicam vos servos (...) sed amicos“.

**1152.** – Sed nunquid Paulus non servus; sed et alii apostoli, qui se servos scribunt?

Sed sciendum, quod duplex est servitus.

Prima est timoris; et haec est poenosa, et non meritoria. Si enim aliquis a peccato abstinet solum timore poenae, non mereatur ex hoc, sed adhuc est servus.

Secunda est amoris. Si enim quis operatur non timore iustitiae sed amore divino, non sicut servus operatur, sed sicut liber, quia voluntarie. Et ideo dicit: „Iam non dicam vos servos“. Et quare? Ad hoc respondet Apostolus, *Rom. VIII,15*: „Non accepistis spiritum servitutis iterum in timore; sed accepistis spiritum adoptionis filiorum“. Timor enim non est in caritate, sicut dicitur *1 Ioan. IV [18]*; habet enim poenam; sed caritas delectionem.

Item caritas facit non solum liberos, sed etiam filios, ut scilicet „filii Dei nominemur et simus“ [*1 Ioan. III,1*] Tunc enim extraneus efficitur alicuius filius adoptivus, quando acquiritur sibi ius in hereditate illius. Sic et caritas acquirit ius in hereditate Dei, quae est vita aeterna: quia, ut dicitur *Rom. VIII,16-17*: „Ipse spiritus testimonium reddit spiritui nostro, quod sumus filii Dei. Si autem filii, et heredes: heredes quidem Dei, coheredes autem Christi“. *Sap. V,5*: „Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei“.

#### IV. <Quomodo habetur caritas>

**1153.** – Ex iam dictis patent utilitates caritatis. Postquam igitur tam utilis est, studioso laborandum est ad acquirendam eam et retinendam.

Sed sciendum, quod nullus a se caritatem habere potest, immo solius Dei est donum: unde Ioannes dicit: „Non quasi nos dilexerimus Deum, sed quoniam ipse prior dilexit nos“ [*1 Ioan. 4,10*]; quia videlicet non propterea ipse nos diligit quia nos prius dilexerimus eum; sed hoc ipsum quod diligimus eum, causatur in nobis ex dilectione ipsius.

**1151.** – 5) Ferner erhebt die Liebe den Menschen zu großer Würde. Denn alle Kreatur ist der göttlichen Majestät untertan. Aber die Liebe macht aus einem Hörigen einen Freien und einen Freund. Daher sagt der Herr: „Ich nenne euch nicht mehr Knechte, sondern Freunde“ (*Joh 15,15*).

**1152.** – Aber ist denn Paulus nicht ein Knecht Gottes? Und die anderen Apostel, nennen sie sich nicht Knechte.

Wir müssen hier eine doppelte Knechtschaft unterscheiden:

Die erste ist die Knechtschaft der Furcht, und diese ist peinvoll und nicht verdienstlich. Denn wenn jemand nur aus Furcht vor der Strafe sich von der Sünde fernhält, so erwirbt er sich dadurch kein Verdienst, sondern ist noch ein Knecht.

Die zweite ist die Knechtschaft der Liebe. Wer nämlich nicht aus Furcht vor Gerechtigkeit, sondern aus Liebe zu Gott handelt, der handelt nicht wie ein Knecht, sondern wie ein Freier, weil aus freiem Willen. Deshalb sagt der Herr: „Von nun an nenne ich euch nicht mehr Knechte.“ Und weshalb das? Darauf antwortet der Apostel: „Ihr habt nicht abermals den Geist der Knechtschaft empfangen wiederum in Furcht, sondern ihr habt empfangen den Geist der Sohnschaft“ (*Röm 8,15*). „Furcht ist nicht in der Liebe“ (*1 Joh 4, 18*). Denn die Furcht bringt Pein, die Liebe aber Freude.

Endlich macht die Liebe uns nicht nur frei, sondern auch zu Söhnen, so daß „wir Söhne Gottes heißen und sind“ (*1 Joh 3,1*). Ein Fremder wird durch Annahme dann zum Sohne eines anderen, wenn er sich das Recht der Erbschaft erwirbt. Die Erbschaft Gottes ist das Ewige Leben. Denn „der Geist selbst gibt Zeugnis unserem Geiste, daß wir Söhne Gottes sind. Wenn aber Söhne, so sind wir auch Erben, und zwar Erben Gottes und Miterben Christi“ (*Röm 8,16f*). Und: „Siehe, wie sie unter die Söhne Gottes gerechnet sind“ (*Weish 5,5*).

#### IV. <Wie man die Liebe besitzen kann>

**1153.** – Das Gesagte macht den Nutzen der Liebe deutlich. Wenn sie so nützlich ist, dann müssen wir uns eifrig mühen, sie zu erwerben und zu bewahren.

Dabei ist zu beachten, daß keiner die Liebe aus sich haben kann, denn sie ist einzig Geschenk Gottes. Deshalb sagt Johannes (*1 Joh 4,10*): „Nicht als ob wir Gott geliebt hätten, sondern weil er uns zuvor geliebt hat.“ Das heißt, nicht deshalb liebt uns Gott, weil wir ihn etwa zuvor geliebt hätten, sondern unsere Liebe zu ihm ist nur eine Wirkung seiner Liebe.

**1154.** – Considerandum etiam, quod licet omnia dona sint a patre luminum, istud tamen donum, scilicet caritatis, omnia alia dona superexcellit. Omnia enim alia sine caritate et spiritu sancto habentur, cum caritate vero necessario spiritus sanctus habetur. Apostolus, *Rom. V,5*: “Caritas Dei diffusa est in cordibus nostris per spiritum sanctum, qui datus est nobis”. [...]

**1155.** – Sed licet caritas sit donum divinum, ad ipsam tamen habendam requiritur dispositio ex parte nostra. [...]

A) Ad acquirendam igitur caritatem primum est diligens divini verbi auditio. [...] Et propterea illi duo discipuli divino amore aestuantes dicebant, *Luc. XXIV,32*: “Nonne cor nostrum ardens erat in nobis dum loqueretur in via, et aperiret nobis Scripturas?” Unde et *Act. X [44]*, legitur, quod praedicante Petro, spiritus sanctus in auditores divini verbi cecidit. [...]

**1156.** – Secundum est bonorum continua cogitatio. [...]

**1157.** – B) Sunt autem et duo quae habitam caritatem augent. Primum est cordis separatio a terrenis. [...]

**1159.** – Secundum est firma patientia in adversis. [...]

**1154.** – Zwar kommen alle Gaben vom Vater der Lichter, doch die Gabe der Liebe übertrifft alle anderen Geschenke. Denn alle anderen können wir ohne die Liebe und ohne den Heiligen Geist besitzen, mit der Liebe aber haben wir notwendig auch den Heiligen Geist. „Die Liebe Gottes ist ausgegossen in unsere Herzen durch den Heiligen Geist, der uns gegeben ist“ (*Röm 5,5*). [...]

**1155.** – Aber wenn auch die Liebe ein göttliches Geschenk ist, so müssen wir doch, um sie zu empfangen, für sie bereit sein. [...]

A) Um sie zu empfangen, muß man zunächst das Wort Gottes mit Bedacht hören. Deswegen sagten jene beiden Jünger, die von Liebe zu Gott brannten: „Glühte nicht unser Herz in uns, als er auf dem Wege redete und uns die Heiligen Schriften aufschloß“ (*Lk 24,32*). Deshalb lesen wir auch in der *Apostelgeschichte* (10,44), daß, während Petrus predigte, der Heilige Geist auf die Hörer des göttlichen Wortes herabkam. [...]

**1156.** – Zweitens muß, wer die Liebe erwerben will, die himmlischen Güter allezeit bedenken. [...]

**1157.** – B) Zwei Dinge mehren die Liebe. Das erste ist die Loslösung des Herzens von den Dingen der Welt; [...]

**1159.** – Das zweite ist tapferes Standhalten in Widerwärtigkeiten. [...]